

Gerhard K. Schäfer / Wolfgang Maaser (Hg.)

Geschichte der **Diakonie** in Quellen

Von den biblischen Ursprüngen
bis zum 18. Jahrhundert



Gerhard K. Schäfer/Wolfgang Maaser (Hg.)

Geschichte der Diakonie in Quellen

Von den biblischen Ursprüngen
bis zum 18. Jahrhundert

Vandenhoeck & Ruprecht

Bibliografische Information der Deutschen Nationalbibliothek:
Die Deutsche Nationalbibliothek verzeichnet diese Publikation in der
Deutschen Nationalbibliografie; detaillierte bibliografische Daten
sind im Internet über <https://dnb.de> abrufbar.

© 2020, Vandenhoeck & Ruprecht GmbH & Co. KG, Theaterstraße 13,
D-37073 Göttingen.

Alle Rechte vorbehalten. Das Werk und seine Teile sind urheberrechtlich
geschützt. Jede Verwertung in anderen als den gesetzlich zugelassenen
Fällen bedarf der vorherigen schriftlichen Einwilligung des Verlages.

Umschlaggestaltung: Andreas Sonnhüter, Niederkrüchten
Satz: Franziska Witzmann

Vandenhoeck & Ruprecht Verlage | www.vandenhoeck-ruprecht-verlage.com

ISBN 978-3-647-61629-2

Inhalt

Ulrich Lilie
Geleitwort 1

Gerhard K. Schäfer/Wolfgang Maaser
Einleitung 2

I. Biblische Ursprünge

A. Altes Testament

1. Exodus 22,20–23,9: Rechtsschutz für Benachteiligte 17
2. Levitikus 19,1–34: Von der Heiligung des Lebens 20
3. Deuteronomium 14,28–15,11:
Der Zehnte und das Erlassjahr 22
4. Psalm 9/10: Arme und Gottes Rechtshilfe 25
5. Psalm 82: Der höchste Richter 27
6. Sprüche 19,1–7; 22,1–16; 29,13f.:
Arme und Reiche als Geschöpfe Gottes 28
7. Jesaja 58,6–12: Falsches und rechtes Fasten 30
8. Amos 4,1–3; 6,1–6; 8,4–7: Sozialkritik und Gericht 32

B. Apokryphe und frühjüdische Schriften

9. Jesus Sirach 3,30–4,11; 12,1–6; 13,3–24; 29,1–13;
33,25–30; 35,16–22: Arme und Reiche 34
10. Testament Hiobs 9,1–12,4: Diakonie eines Herrschers 38
11. Slavisches Henochbuch 44,1–5:
Gottebenbildlichkeit des Menschen 41

C. Neues Testament

12.	Matthäus 25,31–46: Vom Weltgericht	42
13.	Markus 1,40–45: Die Heilung eines Aussätzigen	46
14.	Markus 10,17–31: Reichtum und Nachfolge	48
15.	Markus 10,35–45: Vom Herrschen und vom Dienen	50
16.	Lukas 6,20–36: Feldrede	52
17.	Lukas 10,25–37: Die Frage nach dem ewigen Leben. Der barmherzige Samariter	55
18.	Johannes 13,1–17.34f.: Die Fußwaschung	57
19.	Apostelgeschichte 2,42–47; 4,32–35: Die erste Gemeinde ...	59
20.	Apostelgeschichte 6,1–7: Die Wahl der sieben Diakone	61
21.	1. Korintherbrief 12,4–31: Viele Gaben – ein Geist, viele Glieder – ein Leib	63
22.	2. Korintherbrief 8,1–15: Kollekte für die Gemeinde in Jerusalem	65
23.	2. Thessalonicherbrief 3,10–13: Arbeiten und Essen	67
24.	1. Timotheusbrief 3,1–13: Bischöfe und Diakone	68
25.	Jakobusbrief 2,1–9.14–17: Reiche und Arme in der Gemeinde – Glaube und Werke	70

II. Alte Kirche

26.	Didache – Lehre der zwölf Apostel (90–100)	75
27.	Erster Clemensbrief (96)	79
28.	Ignatius von Antiochien: An die Magnesier (ca. 110)	81
29.	Ignatius von Antiochien: An die Traller (ca. 110)	83
30.	Plinius d. J. an Kaiser Trajan: Zur Rechtslage der Christen im Römischen Reich (ca. 110/111)	84
31.	Hirt des Hermas (ca. 140)	87
32.	Aristides: Apologie (um 140)	91
33.	Justin der Märtyrer: Erste Apologie (150–155)	93
34.	Tertullian: Verteidigung des christlichen Glaubens (198)	96

35.	Tertullian: Über die Geduld (um 200)	101
36.	Klemens von Alexandrien: Welcher Reiche wird gerettet werden? (190–200)	103
37.	Traditio Apostolica – Apostolische Überlieferung (um 215)	108
38.	Syrische Didaskalia (um 230)	112
39.	Origenes: Kommentar zum Evangelium nach Matthäus 20,25–28; 21,12f.; 24,45 (um 240)	119
40.	Cyprian: An Donatus (ca. 248)	125
41.	Cyprian: Brief an die Presbyter und Diakone Karthagos (250)	127
42.	Cyprian: Brief an numidische Bischöfe (253)	128
43.	Cyprian: Über gute Werke und Almosen (um 255)	131
44.	Pontius: Das Verhalten Cyprians und seiner Gemeinde in den Zeiten der Pest (um 260)	135
45.	Apostolische Kirchenordnung (Ende 3. Jahrhundert)	137
46.	Eusebius von Caesarea: Kirchengeschichte (um 300)	142
47.	Brief Kaiser Julians an Arsakios, Oberpriester von Galatien (362)	145
48.	Basilios: Predigt, gehalten während Hunger und Dürre (368)	148
49.	Basilios: An Elias, Statthalter der Provinz Kappadokien (365–369)	156
50.	Gregor von Nazianz: Über die Liebe zu den Armen (373)	159
51.	Gregor von Nyssa: Von der Liebe zu den Armen (378)	169
52.	Gregor von Nazianz: Trauerrede auf Basilius (381)	178
53.	Johannes Chrysostomus: Predigt über das Almosen (um 390)	182
54.	Ambrosius von Mailand: Über die Pflichten der Kirchendiener (um 391)	191
55.	Sulpicius Severus: Das Leben des heiligen Martin (396) ...	199
56.	Paulinus von Nola: Brief an Pammachius (396)	204

57.	Hieronymus: Auf den Tod Fabiolas (399/400)	207
58.	Augustin: Predigt über Almosen, die allen zugutekommen (ca. 400)	209
59.	Hieronymus gegen Vigilantius (406)	216
60.	Augustin: Die Not Christi und die Chance der Reichen (410)	220
61.	Über den Reichtum (413/414)	225
62.	Salvian von Marseille: Des Timotheus vier Bücher an die Kirche (um 440)	236
63.	Papst Leo I.: Kollektenpredigt (445)	239
64.	Valerian von Cimiez: Predigt über die Barmherzigkeit (um 450)	242
65.	Gerontius: Das Leben der heiligen Melania (um 452/453)	245

III. Mittelalter

66.	Papst Gelasius I: Verteilung des Kirchenguts (494)	253
67.	Konzil von Orléans: Asylrecht, Sklaven, Kirchengut (511)	254
68.	Benedikt von Nursia: Regel (550)	258
69.	2. Synode von Tours: Armenunterstützung als Aufgabe jeder Gemeinde (567)	262
70.	Gregor von Tours: Hungersnot (585)	263
71.	Synode von Mâcon: Beschlüsse (585)	264
72.	Venantius Fortunatus: Das Leben der heiligen Radegunde (um 590)	268
73.	Gregor der Große: Buch der Pastoralregel (590)	272
74.	Gregor der Große: Predigt zu Lukas 16,19–31 (591/592) ..	279
75.	König Pippin: Kapitular von Ver (755)	284
76.	Karl der Große: Allgemeine Ermahnung (789)	285
77.	Frankfurter Kapitular (794)	288
78.	Aachener Kapitular (802)	290

79.	Nimwegener Kapitular (806)	291
80.	Einhard: Das Leben Karls des Großen (ca. 825)	293
81.	Fuldaer Annalen: Hungersnot (850)	295
82.	Regino von Prüm: Das Sendhandbuch (um 908)	297
83.	Wilhelm III. von Aquitanien: Gründungsurkunde Clunys (910)	300
84.	Vita des heiligen Fridolin: Mehrfache Heilung an einem Mann (970–975)	303
85.	Gerhard von Augsburg: Lebensbeschreibung des heiligen Ulrich (982–993)	305
86.	Theophanu: Testament (um 1050)	308
87.	Bertha: Das Leben der heiligen Adelheid von Vilich (1057)	312
88.	Robert von Arbrissel: Brief an Ermengarde (1110)	315
89.	Erstes Laterankonzil (1123)	318
90.	Gerhoh von Reichersberg: Über das Haus Gottes (1128) ...	319
91.	Guigo I.: Brief an Kardinal Haimeric (1132)	322
92.	Dekret Gratians: Der Bischof als Vater der Armen (um 1140)	325
93.	Anfänge des Zisterzienserordens: Statuten der Mönche (1147)	327
94.	Herbord von Michelsberg: Leben und Werke des seligen Bamberger Bischofs Otto (1159)	330
95.	Hildegard von Bingen: Brief (1170)	336
96.	Drittes Laterankonzil: Kirchen für Aussätzige (1179)	338
97.	Petrus Valdes: Glaubensbekenntnis (1180/1181)	340
98.	Johanniterorden: Hospitalordnung (1181)	342
99.	Radulfus Ardens: Typologie von Almosen (um 1200)	347
100.	Jakob von Vitry: Das Leben der Maria von Oignies (1215)	357
101.	Caesarius von Heisterbach: Dialog über die Wunder (1220)	363

102.	Franziskus von Assisi: Nicht-bullierte Regel (1221)	366
103.	Franziskus von Assisi: Vermächtnis für Klara und ihre Schwestern (1226)	370
104.	Petrus Abaelard: Über das Almosen (um 1235)	371
105.	Thomas von Celano: Zweite Lebensbeschreibung des heiligen Franziskus (1247)	380
106.	Das Rituale von Lyon (nach 1250)	385
107.	Ordnung des Heilig-Geist-Hospitals zu Lübeck (1263)	392
108.	Berthold von Regensburg: Von den fünf Pfunden (1264)	397
109.	Thomas von Aquin: Über das Almosen (um 1270)	401
110.	Statuten des Leprosenhauses zur Marbecke/Soest (1277) ..	410
111.	Statuten des Beginenkonvents „Auf dem Sande“ in Wesel (1309)	412
112.	Konzil von Vienne: Beschlüsse zur Leitung diakonischer Einrichtungen (1311/1312)	414
113.	Meister Eckhart: Maria und Martha (um 1314)	417
114.	Hermann von Fritslar: Zum Namenstag der heiligen Elisabeth (1343–1349)	423
115.	Nürnberger Bettelordnung (um 1370)	428
116.	Statuten der Müllergesellen-Bruderschaft zu Basel (1427)	430
117.	Statuten des Trierer Leprosoriums St. Jost (1448)	432
118.	Memminger Antoniterspital: Urkunden (1451/1471/1475)	435
119.	Nikolaus von Kues: Testament (1464)	438
120.	Statuten der Rosenkranzbruderschaft von 1475 (1476)	441
121.	Nürnberger Bettelordnung (1478)	446
122.	Sebastian Brant: Das Narrenschiff (1494)	451
123.	Testament der Barbara Grieninger (1494)	456
124.	Reichstag zu Lindau: Abschaffung unziemlichen Bettelns (1497)	459

125. Johann Geiler von Kaysersberg:
Armut und Reichtum (1498)460
126. König Maximilian I.:
Einrichtung einer Wechselbank in Nürnberg (1498)467

IV. Zeitalter der Reformation

127. Martin Luther: Ein Sermon von dem hochwürdigen
Sakrament des heiligen wahren Leichnams Christi
und von den Bruderschaften (1519)471
128. Martin Luther: Ein Sermon
von dem Neuen Testament (1520)475
129. Martin Luther: Von den guten Werken (1520)477
130. Martin Luther: An den christlichen Adel
deutscher Nation (1520)481
131. Ordnung des Gemeinen Beutels zu Wittenberg (1521)484
132. Armenordnung der Stadt Nürnberg (1522)487
133. Leisniger Kastenordnung
mit der Vorrede Martin Luthers (1523)501
134. Huldrych Zwingli: Auslegung und Begründung
der Thesen oder Artikel (1523)518
135. Martin Luther: Predigt am St. Stephanstag (1523)522
136. Wenzeslaus Linck: Von der Arbeit und
vom Betteln (1523)524
137. Erasmus von Rotterdam: Bettlergespräch (1524)530
138. Huldrych Zwingli:
Wer Ursache zum Aufruhr gibt (1524)536
139. Juan Luis Vives: Über die Unterstützung
der Armen (1526)542
140. Hans Hergot: Von der neuen Wandlung
eines christlichen Lebens (1527)557
141. Verhör der Täuferin Anna Salminger, Augsburg (1528)560
142. Von der falschen Bettler Büberei.
Mit einer Vorrede Martin Luthers (1528)563

143.	Stadt Hamburg: Christliche Ordnung (1529)	568
144.	Kaiser Karl V.: Von Bettlern und Müßiggängern (1530)	579
145.	Kaiser Karl V.: Edikt für die Niederlande (1531)	581
146.	Gutachten der Theologischen Fakultät Paris zur Armenordnung der Stadt Ypern (1531)	588
147.	Lukas Hackfurt: Denkschrift zur Verteidigung und Verbesserung der Armenpflege (1532)	591
148.	Johannes Ferrarius: Von dem Gemeinen Nutzen (1533)	608
149.	Ordnungen der Hohen Hospitäler Hessens (1534/1535)	615
150.	Heinrich Gresbeck: Das Täuferreich zu Münster (1535)	624
151.	Almosenordnung Kurtrier (1537)	627
152.	Martin Bucer: Leibsorge (1538)	634
153.	Domingo de Soto: Über die Regelung der Armenhilfe (1545)	637
154.	Konzil von Trient: Rechtfertigung und praktische Fragen der Caritas (1546–1563)	645
155.	Katharina Schütz Zell: Diakonin der Fremden in Straßburg (1556)	651
156.	Johannes Calvin: Diakonenamt (1559)	655
157.	Konvent reformierter Gemeinden in Wesel: Beschlüsse zur Diakonie (1568)	657
158.	Emdener Synode: Grundsätze (1571)	661
159.	Stiftungsurkunde des Juliusspitals Würzburg (1579)	664

V. 17./18. Jahrhundert

160.	Johannes Althusius: Politik (1614)	673
161.	Johann Valentin Andreae: Christianopolis (1619)	679
162.	Johann Gerhard: Diakone und Diakonissen (1619)	682
163.	Johann Gerhard: Von der politischen Obrigkeit (1619)	685
164.	Johann Valentin Andreae: Gründungsstatuten des Färberstifts in Calw (1621)	689

165.	Johann Valentin Andreae: Gespräch Xenoras mit ihrer Tochter Psilolea (1630)	697
166.	Louise von Marillac: Brief an Vinzenz von Paul (1649)	701
167.	Louise von Marillac: Brief an Vinzenz von Paul (1651)	703
168.	Vinzenz von Paul: Regeln der Schwestern der Barmherzigkeit (1658)	705
169.	Hans Jacob Christoffel von Grimmelshausen: Begegnung mit Bettlern (1672)	712
170.	Philipp Jakob Spener: Unmaßgebliche Vorschläge (1697)	716
171.	August Hermann Francke: Die Pflicht gegen Arme. Lukas 16,19–31 (1697)	724
172.	August Hermann Francke: Ordnung und Lehrart (1702)	737
173.	August Hermann Francke: Wahrhafte und umständliche Nachricht (1701/1709)	744
174.	August Hermann Francke: Verfassung der zu Glaucha an Halle befindlichen Anstalten (1709)	749
175.	Georg Christoph Brendel: Verfluchte heilige Almosen (1710/1746)	754
176.	August Hermann Francke: Bewegungsgründe. Pflicht gegen die Armen (1714)	770
177.	Nikolaus Ludwig von Zinzendorf: Statuten Herrnhuts (1727)	774
178.	Christian David: Von der ersten Austeilung der Ämter (1731)	778
179.	Gerhard Göcking: Die Aufnahme der vertriebenen Salzburger in Leipzig (1734)	783
180.	Gebet der Insassen des Esslinger Spitals (1737)	787
181.	Veit Ludwigs von Seckendorff: Der deutsche Fürstenstaat (1737)	789
182.	Johann Lorenz Mosheim: Die Natur der wahren Barmherzigkeit. Lukas 6,36 (1741)	795
183.	Christian Wolff: Grundsätze des Natur- und Völkerrechts (1769)	803

184. Christian Friedrich Menschenfreund: Warum ist oder war bisher der Wohlstand der protestantischen Staaten so gar viel größer als der katholischen? (1782)	810
185. Heinrich Gottlieb Zerrenner: Volksaufklärung (1786)	815
186. Neue hamburgische Armenanstalt: Fragestücke zur Abhörnung der Armen (1787)	823
187. Neue hamburgische Armenordnung (1787)	828
188. Johann Heinrich Pestalozzi: Brief an einen Freund über seinen Aufenthalt in Stanz (1799)	840
 Verzeichnis der Bibelstellen	 845

Geleitwort

Verkündigung und Dienst am Nächsten sind in der biblischen Tradition elementar miteinander verbunden. In immer neuen Konkretisierungen bestimmt diakonisches Handeln von Beginn an und im Laufe der Geschichte in unterschiedlicher Weise das Profil christlicher Gemeinden und Gruppen.

Um sich ein Bild von den Grundlagen und Entwicklungen zu machen, die auch die moderne Diakonie prägen, bleibt die Arbeit mit und an den Quellen unverzichtbar. Es ist ein großes Verdienst, dass sich die Herausgeber die Zusammenstellung und Kommentierung einer Quellensammlung für Studienzwecke zur Aufgabe gemacht haben. Die bereits 2016 erschienene Sammlung wesentlicher Quellentexte des 19. und 20. Jahrhunderts wird mit dem nun vorliegenden Band komplettiert. Das Werk wird die diakoniehistorische Arbeit im Rahmen der sozialen und theologischen Ausbildung vereinfachen und beleben, ihr neue Impulse geben, indem es wichtige Entwicklungen eines Kerns der christlichen Botschaft nachvollziehbar macht.

Ich wünsche der Quellensammlung eine breite positive Aufnahme in der Diakonie, in der Kirche, der Wissenschaft und der weiteren Öffentlichkeit.

Herzlich danke ich den Expertinnen und Experten, die zu der Sammlung beigetragen haben. Mein besonderer Dank gilt beiden Herausgebern, die seit Jahrzehnten die diakoniewissenschaftliche und diakonogeschichtliche Diskussion bereichern.

Ulrich Lilie
Präsident Diakonie Deutschland

Einleitung

Geschichte der Diakonie in Quellen

Diakonisches Handeln, das tätige Eintreten für Menschen in Not, ist im Selbstverständnis des Christentums von Anfang an verankert und gewinnt konkrete Gestalt als Reaktion auf die Nöte der jeweiligen Zeit. Diakonie ist eine Signatur des Christentums und hat die Ausbreitung der neuen Religion in der Antike wesentlich gefördert. Das diakonische Engagement gewann dabei eminente kulturelle Bedeutung. Es hat die abendländische Kultur tiefgreifend geprägt und verändert. Diakonie, im Zentrum des christlichen Glaubens verankert, strahlte intensiv in die Welt aus.

Nachdem wir in unserem Band „Geschichte der Diakonie in Quellen. Vom Anfang des 19. Jahrhunderts bis zur Gegenwart“ (2016) die Genese der „modernen“ Diakonie in exemplarischen Texten dokumentiert haben, erschließt der vorliegende Quellenband die Entwicklung von den biblischen Wurzeln bis zum Ende des 18. Jahrhunderts. In den ausgewählten und kommentierten Dokumenten kommen Kontinuitäten und Umbrüche, Tiefenstrukturen und Konflikte in den Blick, die das diakonische Handeln über Jahrhunderte prägten. Spezifische Begründungszusammenhänge und paradigmatische Diskurse, programmatische Initiativen und exemplarische Handlungsschwerpunkte sowie gesellschaftliche Bezüge und Anforderungen an staatliche Verantwortung werden in den Quellen deutlich. Ideal und Wirklichkeit diakonischen Handelns gewinnen in je spezifischen geschichtlichen Konstellationen Konturen. Der Band will zur geschichtlichen Rekonstruktion der facettenreichen Entwicklung der Diakonie und zur Auseinandersetzung mit zentralen diakonischen Themen beitragen. Wir hoffen, dass die präsentierten Quellen neugierig machen, Zusammenhänge und spezifischen Fragen weiter nachzugehen. Das Studium der Quellen kann zugleich den verstehenden Blick für gegenwärtige Herausforderungen und die diakonische Orientierung schärfen.

Zum Verständnis von Diakonie

Wir gehen davon aus, dass Diakonie im Kern eine christlich begründete Hilfepraxis für Menschen in Not ist, die darauf zielt, ihnen ein selbständiges und selbstbestimmtes Leben in Freiheit und Würde zu ermöglichen. Dieses Verständnis ist aus der kritischen Auseinandersetzung mit vielfältigen Entwicklungen der Diakonie und der entsprechenden Diskurse erwachsen. In der Geschichte der Diakonie begegnet eine Vielfalt von solidaritätsfördernden und paternalistischen Hilfeformen. Hilfe in existentiellen Nöten und Maßnahmen, die selbständige Lebensführung ermöglichen, gewinnen in unterschiedlichen Zu-

sammenhängen Gestalt. Befreiung von der Gier nach Reichtum und die verantwortliche Verwendung von Gütern sind immer wiederkehrende Themen diakonisch-theologischer Reflexion. Neben der Verwirklichung barmherziger Hilfe steht auch das Drängen auf Gerechtigkeit. Die Praxis der Nächstenliebe ist über Jahrhunderte hinweg mit der Sorge um die eigene Heilsgewissheit verwoben. Biblische Überlieferungen und Motive wurden unterschiedlich interpretiert, und auf kontextuelle Herausforderungen reagierten christliche Gruppen bzw. die Kirche mit neuen diakonischen Gestaltungsformen.

Die Auswahl der Quellen will diese facettenreichen Prozesse dokumentieren. Dabei waren für uns insbesondere folgende Fragen leitend:

- Wie wird das diakonische Handeln theologisch begründet und welche Ziele verfolgt das diakonische Handeln?
- Wie wird Not als Herausforderung für helfendes Handeln gedeutet?
- Welche Zielgruppen stehen im Fokus der Diakonie?
- Wie nehmen Betroffene ihre Lage und wie nehmen Nutzer_innen diakonische Hilfeleistungen wahr?
- Wer ist das Subjekt von Diakonie bzw. von wem wird Diakonie getragen und verantwortet?
- Welche kirchlichen Strukturen fördern oder hindern die Wahrnehmung diakonischer Verantwortung?
- In welchen Organisationsformen und mit welchem Mitteln vollzieht sich Diakonie?
- Wie wird das Verhältnis der verschiedenen kirchlichen Aufgaben – Verkündigung, Gottesdienst, Bildung, Diakonie – bestimmt?
- Welche Anforderungen stellt das Thema Diakonie an die christliche Lebensführung?
- Wie kommen gesellschaftliche Bedingungen sowie staatliche Strukturen und Verantwortlichkeiten in den Blick?

Solchen und ähnlich basalen Fragen muss sich jede Generation im Blick auf die auftragsgemäße und zeitgemäße Gestaltung diakonischen Handelns neu stellen und entsprechende Antworten finden. Geschichtliche Ausprägungen dieser Aspekte, die Art und Weise, wie solche Fragen aufgeworfen wurden, theoretische Ansätze wie praktische Modelle aus der Geschichte bieten dabei instruktive Anschauungen und kritische Potenziale. Die ausgewählten Quellen dokumentieren signifikante Erfahrungen, Praxismodelle und normative Perspektiven. Zugleich ist festzuhalten, dass in den Epochen, die hier im Blick sind, kaum Quellenmaterial zur Verfügung steht, das die Perspektiven Betroffener und der Nutzer_innen diakonischer Hilfeeinrichtungen zum Ausdruck bringt. Ausnahmen bestätigen auch hier die

Regel. Damit ist ein Desiderat dieser Edition markiert, das aus der Quellenlage und den Überlieferungsprozessen resultiert.

Gliederung

Die Gliederung orientiert sich an geläufigen Epocheneinteilungen. Dabei ist klar, dass solche Einteilungen mit erheblichen Unschärfen behaftet sind. Sie suggerieren scharfe Zäsuren, wo in Wirklichkeit lange fließende Übergänge statthaben. Zudem fügen sich soziale Entwicklungen nicht einfach den gängigen, schematisierenden Periodisierungen. So erweist sich beispielsweise die gängige Periodeneinteilung zwischen Mittelalter und Neuzeit um 1500 für das Themenfeld „Armut“ als nicht adäquat. Vielmehr vollzog sich seit Mitte des 14. Jahrhunderts ein umgreifender Wandel im gesellschaftlichen Umgang mit der Armut. Für die neuere Armutforschung markiert die Pest, die das gesamte Abendland erfasste, die Scheidelinie zwischen mittelalterlicher und neuzeitlicher Armutsgeschichte.

Die Gliederung der Quellen nach Epochen bietet daher nicht mehr als eine Struktur, die der groben Orientierung dient. Wir gehen von biblischen Wurzeln aus, die der Christenheit gemeinsam sind, und dokumentieren dann Entwicklungen der Alten Kirche, d.h. des griechischen Ostens und des lateinischen Westens. Mit dem Mittelalter liegt der Fokus beim sog. Abendland, und mit Beginn des 16. Jahrhunderts konzentriert sich die Darstellung von Quellen auf den deutschsprachigen Raum bzw. auf Prozesse, die sich wirkungsgeschichtlich für den deutschen Bereich als besonders bedeutsam erwiesen haben.

Biblische Wurzeln

Diakonie wurzelt in biblischen Zusammenhängen. Im ersten Teil der vorliegenden Quellensammlung werden biblische Texte dokumentiert, denen u.E. für die Begründung und Gestaltung diakonischer Praxis eminente Bedeutung zukommt. Die Texte werden nach der revidierten Lutherbibel (2017) wiedergegeben. Die Auswahl der Texte orientiert sich zum einen an dem neutestamentlichen Wortfeld von Diakonie. Im Griechischen und im Neuen Testament bezeichnet diakonia im Kern die Ausführung eines Auftrags. Diakonie ist ein Mandat, etwas zu tun. In unserem Zusammenhang stehen dabei naturgemäß neutestamentliche Stellen im Fokus, die diakonia – im Sinne der Ausführung eines Mandats – inhaltlich in karitativer Perspektive konturieren. Darüber hinaus ist es zum anderen notwendig, biblische Überlieferungen, Texte und Motive in den Blick zu nehmen, bei denen zwar der Begriff Diakonie nicht vorkommt, die aber von spezifischer Bedeutung für die Zuwendung zu Menschen in Not sind. Dies gilt auch und gerade für alttestamentliche Bezüge. Im Alten Testament gibt es keine Entsprechung zum Begriff Diakonia. Aber die Sache der

Diakonie ist durchgängig präsent. Dabei geht es einerseits um Sachverhalte, die im Neuen Testament vorausgesetzt werden und wiederkehren. Andererseits begegnen in der Hebräischen Bibel Motive, die im Neuen Testament zurücktreten, gleichwohl aber von großer Relevanz für diakonisches Handeln sind (z.B. Klage, Recht, Gottesverständnis).

Unser besonderes Augenmerk gilt naturgemäß solchen Texten, die in dem Zeitraum bis zum Ende des 18. Jahrhunderts wirkungsgeschichtlich besondere Erwähnung finden und sich als bedeutsam erwiesen. Dazu gehört auch das apokryphe Buch *Jesus Sirach*, das bis ins 18. Jahrhundert hinein immer wieder in diakonischer Hinsicht rezipiert worden ist (Text 9). Wir dokumentieren zudem beispielhaft frühjüdische Überlieferungen, die diakonisch von Belang sind und zeigen, wie sich karitative Praxen und entsprechende Narrative unmittelbar vor und parallel zum Urchristentum ausbildeten (*Testament des Hiob* [Text 10], *Slavisches Henochbuch* [Text 11]). In jeweils knapper Weise haben wir versucht, wirkungsgeschichtliche Linien zu skizzieren und exemplarisch darauf hinzuweisen, wie Texte im Laufe der Geschichte rekontextualisiert und interpretiert wurden.

Alte Kirche

Für die Alte Kirche (ca. 100 bis ca. 450 n. Chr.) ist zum einen bezeichnend, dass sich früh kirchliche Strukturen ausbildeten, in die diakonische Aufgaben eingezeichnet wurden. Die dreigliedrige Ämterstruktur entstand, in der dem Bischof Leitungsvollmacht eingeräumt und Diakonen und Diakoninnen spezifische Verantwortung übertragen wurde. Im *1. Clemensbrief* (Text 27) und durch *Ignatius von Antiochien* (Texte 28; 29) ist diese Entwicklung angebahnt. Entsprechende normative Regelungen finden sich vor allem in Gemeinde- bzw. Kirchenordnungen des zweiten bis vierten Jahrhunderts im Osten (*Didache* [Text 26], *Apostolische Überlieferung* [Text 37], *Syrische Didaskalia* [Text 38], *Apostolische Kirchenordnung* [Text 45]). Zum zweiten sind es frühe Autoren, die in ihren Schriften zur Verteidigung des Christentums ein hohes, diakonisch durchgefärbtes Ethos der Christinnen und Christen zur Sprache bringen (*Aristides* [Text 32], *Justin* [Text 33], *Tertullian* [Text 34]). Instruktive Außenperspektiven vermitteln zum einen der Brief *Plinius d.J. an Kaiser Trajan* (Text 30) und zum anderen *Kaiser Julians* Versuch, die christliche Diakonie heidnisch zu imitieren (Text 47). Ethische und soteriologische Fragen der Armut und des Reichtums sowie der guten Werke, vor allem des Almosens, stehen dann im Zentrum wirkungsgeschichtlich bedeutsamer Diskurse, die in den ausgewählten Quellen paradigmatisch zur Geltung kommen („Hirt“ des *Hermas* [Text 31],

Klemens von Alexandrien [Text 36], Origines [Text 39], Cyprian [Texte 41–43], Eusebius von Caesarea [Text 46]).

Die sog. Konstantinische Wende (seit 312) markiert in der Geschichte der Diakonie zwar keine scharfe Zäsur, hatte aber zur Folge, dass die materielle Basis der Diakonie ausgebaut werden konnte. Seit 321 war es der Kirche gestattet, private Vermächtnisse anzunehmen. Mit der Erhebung des Christentums zur Staatsreligion (380) sah sich die Kirche in die staatlichen Bemühungen einbezogen, den sozialen Frieden im Reich zu sichern. Damit begann sich der Bezugsrahmen kirchlicher Diakonie tiefgreifend zu verändern. Hatte die Diakonie bisher ihren Ort im Lebensgefüge der christlichen Gemeinden in einem heidnischen Umfeld, so wurde ihr Bezugspunkt nun die massenhafte Armut der sich anbahnenden christlichen Gesellschaft. Im Horizont der sich ausformenden Reichskirche bilden Predigten, Schriften und praktische Initiativen griechischer Kirchenväter (*Basilius der Große [Texte 48; 49], Gregor von Nazianz [Text 52], Gregor von Nyssa [Text 51], Johannes Chrysostomus [Text 53]*) einen markanten Höhepunkt diakonischer Wirksamkeit, auf den in den folgenden Jahrhunderten immer wieder rekurriert wird. Insbesondere die Verklammerung von gemeinschaftlichem mönchischem Leben und Diakonie sowie sozial-ethische Kriterien des Umgangs mit Besitz erwiesen sich als wegweisend.

Im Westen entstand um die Wende vom 4. zum 5. Jahrhundert u.a. die Heiligenlegende des *Martin von Tours [Text 55]*, die für die diakonische Überlieferung eine kaum zu überschätzende Bedeutung hatte und nachhaltige kulturelle Prägungen entfaltete. Zugleich war diese Zeit gekennzeichnet durch instruktive Konflikte um Geld und Reichtum, Spenden und die wahren Armen (*Hieronymus [Texte 57; 59], Augustin [Texte 58; 60], Über den Reichtum [Text 61], Papst Leo I. [Text 63], Gerontius: Das Leben der heiligen Melania [Text 65]*). Im Kontext der spätantiken Völkerwanderung, der Kriegswirren, des Niedergangs der Kirche und des staatlichen Zerfalls stellten sich schließlich Fragen der Erneuerung der Christenheit und der Veränderung christlicher Lebenspraxis mit großer Radikalität (*Paulinus von Nola [Text 56], Salvian von Marseille [Text 62], Valerian von Cimiez [Text 64]*).

Mittelalter

Die frühmittelalterlichen Quellen belegen die Bemühungen, in dem sich christianisierenden Reich der *Merowinger* und *Franken* soziale Regelungen zu treffen und durchzusetzen. Fragen des Umgangs mit Kirchengut (*Papst Gelasius [Text 66]*), der diakonischen Verantwortung der Bischöfe wie der ländlichen Pfarrgemeinden, des Asyls sowie des Rechtsschutzes der Armen gegenüber den Mächtigen stehen

dabei im Zentrum einschlägiger Synodenentscheidungen (*Orléans [Text 67]*, *Tours [Text 69]*, *Mâcon [Text 71]*, *Ver [Text 75]*) und Berichte (*Gregor von Tours [Text 70]*, *Fuldaer Annalen [Text 81]*). *Gregor der Große (Texte 73; 74)* schärft die Sozialpflichtigkeit des Eigentums ein und begründet – wie *Cyprian (Text 43)* – den Nutzen des Almosens theologisch: Almosen tilgen Sünden, und die Armen können im Jüngsten Gericht als Fürsprecher für die Reichen auftreten. Dieser Topos durchzieht in vielfacher Wendung das Mittelalter. *Karl der Große* verstand sein König- und Kaisertum im Sinne christlich-sozialer Verantwortung. Vor dem Hintergrund krisenhafter politischer Entwicklungen und wiederkehrender Hungersnöte rief Karl nicht nur zu allgemeiner Nächstenliebe auf, sondern machte auch die Verpflichtung des Lehnsherrn, für seine Armen zu sorgen, rechtlich verbindlich (*Texte 76–80*). Das *Sendhandbuch* des *Regino von Prüm (Text 82)* zielt u.a. darauf ab, Kleriker und Laien im Rahmen einer bischöflichen Visitation mit ihrer sozialen Verantwortung zu konfrontieren, indem auf entsprechende autoritative Rechtssätze und ethische Maximen verwiesen wird.

Im Zuge der *cluniazensischen Reform* im 10. Jahrhundert wurden die Klöster zum wichtigsten Träger der Diakonie (*Text 83*). Hatte *Basilios* im Osten die substantielle Verbindung von Mönchtum und Diakonie begründet, so zeichnete *Benedikt von Nursia* im Westen die diakonische Verantwortung in die Mönchsregel ein (*Text 68*). Die Werke der Barmherzigkeit bildeten einen integralen Bestandteil klösterlicher Praxis. Die wechselseitige Durchdringung von Liturgie und Diakonie, die in Texten exemplarisch zum Ausdruck kommt, bringt die Würde der Armen symbolisch zum Ausdruck (z.B. *Lebensbeschreibung des hl. Ulrich [Text 85]*). Diakonie wird zugleich mit herausragenden Einzelnen in Verbindung gebracht, deren Handeln – nach dem Vorbild des Martin von Tours – mit der Aura der Heiligkeit versehen wurde. Heilige galten als Vorbilder im Blick auf die Zuwendung zu den Armen (*Radegunde [Text 72]*, *Adelheid von Vilich [Text 87]*, *Elisabeth von Thüringen [Text 114]*) und konnten darüber hinaus als Vermittler göttlichen Heils bei Krankheit und Behinderung und als heilige Ärzte verehrt werden (*Fridolin [Text 84]*). Das Beispiel des Testaments der Äbtissin *Theophanu* (um 1050) erlaubt einen zeitlich frühen und facettenreichen Einblick in den engen Zusammenhang der Sorge um das eigene Seelenheil, der Gewährleistung einer dauerhaften Memoria (Gedächtnis) und von karitativen Hilfeleistungen für Arme (*Text 86*). Eine Reihe von weiteren Quellen veranschaulicht diese Verbindung (z.B. *Testamente des Nikolaus von Kues [Text 119]*) und *der Barbara Grieninger [Text 123]*, die für das Mittelalter essenziell war

und darüber hinaus katholische Entwicklungen prägte, während *Martin Luther* im 16. Jahrhundert eben diese Koppelungen einer scharfen Kritik unterzog.

Seit dem 11. und verstärkt im 12. und 13. Jahrhundert vollzogen sich in Westeuropa epochale Umwälzungen. Die Bevölkerung verdoppelte sich, die Stadtkultur blühte wieder auf, Wirtschaft und Handel weiteten sich aus. Einerseits stieg der Wohlstand in den Städten, andererseits entstand eine neue Form spezifisch städtischer Armut. Im Zuge dieser Veränderungen entstanden neue Bewegungen, die Armut in spezifischer Perspektive wahrnahmen. Zugleich blühte die Wohltätigkeit von Laien auf. Diskurse über die Verwendung von Kirchengut, Armut und das Almosen gewannen an Intensität.

Die ausgewählten Quellen dokumentieren die Entstehung und die Programmatiken der Armutsbewegungen (*Robert von Arbrissel [Text 88]*, *Zisterzienserorden [Text 93]*, *Valdes [Text 97]*, *Beginen [Texte 100; 111]*, *Franziskus von Assisi [Texte 102; 105]*, *Klarissinnen [Text 103]*, *Katharer [Text 106]*) und der damit einhergehenden Kritik an einer Kirche, die sich dem Reichtum weltlicher Herrschaft angepasst hatte (*Guigo an Kardinal Haimeric [Text 91]*). Die Verwendung des Kirchenguts im Sinne des Armenguts und die Verantwortung des Bischofs als „Vater der Armen“ werden immer wieder thematisiert (*1. Laterankonzil [Text 89]*, *Dekret Gratians [Text 92]*, *Leben und Werke des seligen Bamberger Bischofs Otto [94]*). Für die Entwicklung diakonischer Einrichtungen waren die einschlägigen Entscheidungen des *Dritten Laterankonzils* (Leprosorien) und die *Hospitalordnung der Johanniter* wirkungsgeschichtlich von eminenter Bedeutung (*Texte 96; 98*). Instruktiv sind zugleich die intensiven und hoch differenzierten theologische Erörterungen, die sich auf unterschiedliche Formen der Armut (*Gerhoh von Reichersberg, Text 90*), den verantwortlichen Umgang mit Besitz (*Berthold von Regensburg [Text 108]*, *Hildegard von Bingen [Text 95]*), das Verhältnis von *vita contemplativa* und *vita activa* (*Meister Eckhart [Text 113]*) und grundlegende Aspekte des Almosens beziehen (*Radulfus Ardens, Petrus Abaelard, Thomas von Aquin [Texte 99; 104; 109]*).

Die Schwarze Pest, die von 1348 bis 1350 das gesamte Abendland erfasste, stellt in der Armutsgeschichte eine einschneidende Zäsur dar. Man schob Armen und Bettlern die Schuld an der Pest zu. Hunger, Revolten, Kriege sowie Probleme der Wirtschaftskonjunktur und der Sozialstruktur verschärften die Lage der Armen drastisch. Das Bild des lästigen, bedrohlichen, betrügerischen Armen gewann Konturen und verfestigte sich. Von solchen Armen bzw. „starken“ Bettlern

wurden die ehrbaren, unterstützungswürdigen Armen abgegrenzt. In *Sebastian Brants* „*Narrenschiff*“ (Text 122) sowie in *Geiler von Kaysersbergs* Predigt über Armut und Reichtum (Text 125) schlagen sich entsprechende Diskussionen nieder, die sich im 16. Jahrhundert fortsetzten (z.B. Text 142).

Seit Mitte des 14. Jahrhunderts begannen deutsche Städte allmählich, sich die Ordnung des städtischen Lebens insgesamt zur Aufgabe zu machen und damit auch soziale Verantwortung zu übernehmen. Die abgedruckten *Nürnberger Bettelordnungen* (Texte 115; 121) belegen die beginnende Kommunalisierung der Armenfürsorge. Daneben verdeutlichen die beispielhaft dokumentierten Statuten, wie Bruderschaften als Fürsorgegemeinschaften an Gewicht gewannen und sich zunehmend ausdifferenzierten (*Müllergesellen zu Basel* [Text 116], *Rosenkranzbruderschaft* [Text 120]). Eine Reihe von Quellen bezieht sich auf unterschiedliche diakonische Einrichtungen. Die hier in Auszügen abgedruckten Ordnungen des *Heilig-Geist-Spitals zu Lübeck* (Text 107) sowie der *Leprosorien von Soest und Trier* (Texte 110; 117), die Beispiele zur Aufnahme von Kranken in das *Memminger Antoniterspital* (Text 118) und der Plan zur Einrichtung einer sog. *Wechselbank in Nürnberg* (Text 126) zeigen, wie sich Fürsorgeinstitutionen im 14. und 15. Jahrhundert in Deutschland ausbreiteten und ausdifferenzierten. Zugleich treten signifikante Konflikte zutage, die insbesondere die Leitung karitativer Einrichtungen oder die Strukturen des Zusammenlebens betreffen (*Konzil von Vienne* [Text 112]). Schließlich enthält der einschlägige *Abschied des Lindauer Reichstags* (Text 124) erstmalig eine allgemeine Direktion, in der die Obrigkeiten angewiesen werden, unziemliches Betteln nicht zuzulassen und zu verhindern, dass Betteln sich gleichsam vererbt. Dieser Beschluss des Reichstags wurde mit den einschlägigen Verordnungen *Kaiser Karls V.* 1530/31 (Texte 144; 145) aufgegriffen und fand dann Eingang in die Reichspolizeiordnungen.

Zeitalter der Reformation

Seit den 1520er Jahren führten etwa 60 mittel- und westeuropäische Städte und dann auch Staaten eine Reform der Armenfürsorge durch. Sie knüpften dabei an spätmittelalterliche Bestrebungen an – auf dem Hintergrund krisenhafter sozioökonomischer Entwicklungen: Die Diskrepanz zwischen dem Wachstum der Bevölkerung und dem Mangel an Nahrungsmitteln in Folge wiederkehrender Missernten wurde zunehmend gravierender. Landstreicherei wuchs zu einem Massenphänomen an. Da die Depression auch den Handel und die Industrie erfasste, re-

duzierten die Städte die Arbeitsmöglichkeiten. In Bauernaufständen und städtischen Revolten kamen soziale Verwerfungen zum Ausdruck. Humanistische, reformatorische und reformkatholische Kräfte und Anliegen begründeten und begünstigten die Reformen der Armenfürsorge in je spezifischer Weise. Die abgedruckten Quellen dokumentieren das Spektrum der Reformansätze im 16. Jahrhundert. Dabei treten gemeinsame Zielsetzungen und Instrumentarien ebenso zutage wie theologische Unterschiede und praktische Differenzen.

Das *Bettlergespräch* des großen katholischen Humanisten *Erasmus von Rotterdam* (Text 137) spiegelt die zeitgenössischen Auseinandersetzungen um das Bettlerwesen und die Ansätze einer Armenpolitik wider, mit denen das Verbot oder zumindest die Kontrolle des Bettels einhergingen. Die Texte *Martin Luthers* und die von ihm inspirierten Ordnungen (Texte 127–133; 135; 143) basieren auf der Lehre von der Rechtfertigung, die der Anschauung den Boden entzieht, das Almosen habe Sünden tilgende Kraft und könne dem Geber das Seelenheil sichern. Radikales Bettelverbot, das Zusammenführen sämtlicher Mittel in einem gemeinen Kasten, die starke Betonung der Arbeit (*Wenzeslaus Link* [Text 136]) sowie die Einschärfung der sozialen Verantwortung der Obrigkeit wie der christlichen Gemeinde kennzeichnen die lutherischen Ansätze. Bemerkenswert ist, dass mit der Gründung der *hessischen Hospitäler* die territorialstaatliche Verantwortung im Zuge der Reformation systematisch auf soziale Ausgaben ausgeweitet wurde (Text 149). *Johannes Ferrarius* hat diesen Prozess in seiner Lehre vom Staat und seiner Wohlfahrt in lutherischer Perspektive reflektiert (Text 148). Die Quellen aus *Straßburg* ermöglichen einerseits facettenreiche Einblicke in die soziale Praxis der Stadt (*Lukas Hackfurt* [Text 147], *Katharina Schütz Zell* [Text 155]) und führen andererseits ein Kirchenverständnis vor Augen, für das die Leibsorge und das Diakonenamt wesentlich sind (*Martin Bucer* [152]). Die Auszüge aus Schriften *Huldreich Zwinglis* (Texte 134; 138) veranschaulichen dessen Sozialkritik und zeigen, dass der Züricher Reformator der Obrigkeit die prinzipielle Verantwortung für die Sozialfürsorge übertrug, die sie in der Verantwortung vor Gott ausüben sollte. *Johannes Calvins* Diakonieverständnis hat die Wiedereinführung des kirchlichen Amtes des Diakons und der Diakonin zum Zentrum (Text 156). Die ekklesiologischen Überlegungen des Genfer Reformators bildeten die Grundlage für die praktische Ausformung des Diakonenamtes und der Diakonie, wie sie reformierte Synoden vorgenommen haben (*Wesel* [Text 157], *Emden* [Text 158]). Die Dokumente aus dem Bereich des „linken“ Flügels der Reformation